

المملكة العربية السعودية

جامعة الرياض



Department of

ادارة

University of Riyadh
RIYAD, SAUDI ARABIA

No. الرقم Date التاريخ

1392
1393
1394
1395
1396
1397
1398
1399
1400
1401
1402
1403
1404
1405
1406
1407
1408
1409
1410
1411
1412
1413
1414
1415
1416
1417
1418
1419
1420
1421
1422
1423
1424
1425
1426
1427
1428
1429
1430
1431
1432
1433
1434
1435
1436
1437
1438
1439
1440
1441
1442
1443
1444
1445
1446
1447
1448
1449
1450
1451
1452
1453
1454
1455
1456
1457
1458
1459
1460
1461
1462
1463
1464
1465
1466
1467
1468
1469
1470
1471
1472
1473
1474
1475
1476
1477
1478
1479
1480
1481
1482
1483
1484
1485
1486
1487
1488
1489
1490
1491
1492
1493
1494
1495
1496
1497
1498
1499
1500

5762

5762

٢١٤

د . ج

درج العالي في شرح بدء الامالي ، لابن جماعة
، محمد بن أبي بكر - ٨١٩ هـ . كتب
في القرن الرابع عشر الهجري تقديرا .

١٩x٥٢ سم

١٩ س

١١ ق

٥٦٣٣

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد .

الاعلام ٦: ٢٨٢ نشرة دار الكتب المصرية

١ : ٣١٣

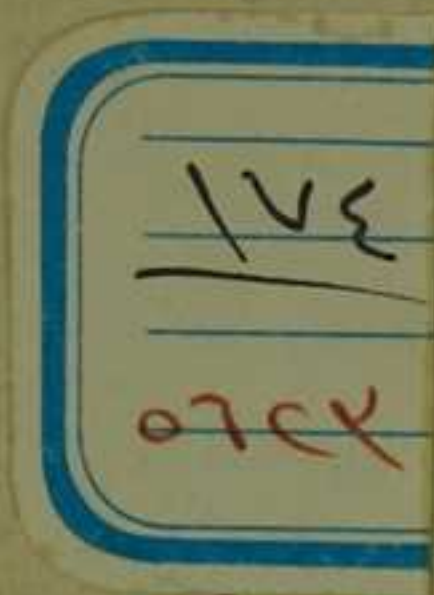
١ - أصول الدين أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ ج - شرح بدء الامالي

١٦٦٦

٥١٤١٥/٥/٢٦

هذا كتاب درج المعالي
في شرح بدء الامالي



مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٥٦٤٢ في ١٦٦٦/٦
التصنيف: درج المعالي في شرح بدء الامالي
المؤلف: ابن حجر عسقلاني
تاريخ النسخ: ١٠٠٠ هـ
اسم الناشر: ---
عدد الاوراق: ١١٠
ملاحظات: ---

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلّى الله على سيّدنا محمد وآله وصحبه أجمعين المجد لله مؤيد دعا
الدين وموضح مناهج اليقين وصلّى الله عليه وسلم على سيدنا
محمد صلّب القراط المستقيم والنزعة القويم وعده الله واصحابه
والتابعين لهم على الهدى والتسليم وبعد فهذا شرح وجيز وصحّة
وصفته على منظومة يقول العبد في علم الكلام اخذ من
الحسن باوثق زمام وسميته درج المعالي في شرح
بدء الامالي وبالله التوفيق وهو حبي ونعم الوكيل يقول
العبد في بدء الامالي لتوحيد بنظم كالآلى الله مال لك
مولى الموالي له وصف التكبر والتعالى آله لا ينازعه شريك
ويخلق ما يشاء بلا مثال جليل جل عز مثل وشبهه عز يزعم
عن عم وخال قال شيخ الاسلام الشيخ عز الدين بن جماعة
الشافعي وتوفي الله عنده يقول العبد الحق اشار المصنف
في هذه الى وضع منظومة علم اصول الدين وحد اصول
الدين علم يبحث فيه عن العقائد من صحتها وفسادها
تنبيه اول من صنف في علم الكلام وهو المسقي باصول
الدين عمر بن عبدود واهل ابن عطاء من المعتزلة
تذنيب يبحث في هذا العلم عن خمسة امور الاول
النظر في الامور الامور العامة الثاني النظر في

مبادر

مبادر
العلوم الثالث اثبات الاله الحق الرابع اثبات
النفوس والعقول الخامس احوال النفوس بعد
المفارقة من الاله الخلق مولانا قديم وهو صوفي
باوصاف الكمال الاله اسم لكل معبود ثم غلب على
المعبود بحق كالنجم والخلق المراد منه الخلق
وكالمنسج معناه المنسوخ والقديم مالا اول لوجوده
وقيل مالم سبق بالغير بقبيل القدم ذاتي وزماني
واضافي فالاول قدم الله والثاني كامن على اليقوت
والثالث كالأب بالنسبة الى الابن تزيين التقدمة
خمس الاول بالعلّة كحركة الاصبع على الخاتم الثاني
بالذات كالواحد على الاثنين والثالث بالشرف
كابي بكر على عمر الرابع بالرتبة كالجنس على النوع
الخامس بالصحة كالامام على الخوادم المأموم
فرغ كلما كان من صفات الكمال بحسب اثباته
لله تعالى وكلما كان من النقا يصح سلبه عنه
لان القرينة تستدعي معرفة التقريب اليه والمفروض
عدمها فكسسته اول ما يجب على المكلف معرفة
تعالى ليس لنا واجب لا غربة فيه غيره فكسسته
المكلف على ثلاثة اقسام قسم لم يكلف من اول

النظرة قطعاً وهم اولاد آدم وقسم فيه نزاع
وهم الجاف والظاهر انهم مكلفون من اول المفظة
هو الحق المدبر كل امر هو الحق المقدر ذو الجلال
س اتقوا عقلاً على انه تعالى حي لكن قال اهل
السنة الحيلة صفة يصح الاجلها على الذات ان
تعلم وتقدر وقال المعتزلة عدم امتناع العلم
والقدرة والمدبر العلم بقوا قب الامور والحق
هو الثابت وهو من اسمائه تعالى والمقدر
هو الموجود الذي يصح منه الفعل والترك والحق
ان جميع الممكنات صادق بقدره الله واختياره
ص يريد الخير والشر القبيح ولكن ليس يرضى
بالمحال س الارادة صفة تقتضي ترجيح احد
الجانبيين ومذهب الاشاعرة ان الارادة
والرضى شيان خلافاً للمعتزلة والخليفة والبع
بالشر وقالت المعتزلة بالعقل والمحال
والمستحيل ما تقتضي ذاته عدمه ص
صفات الله ليس عين ذات ولا غير اسواء
ذا انفصال ش اعلم ان الصفة والوصف
شيان من حيث اللغة وبينهما تفايرومن
حيث

حيث الاصطلاح وذلك ان الوصف باعتبار تعلق
القيام بالموصوف بشئ والصفة باعتبار قطع
النظر عن الموصوف بشئ آخر واعلم ان مذهب
اهل الحق ان الصفة ليست عينه ولا غيره
ومذهب الحكماء عينه ومذهب المعتزلة ان
غيره صفات الذات والافعال طر قديمات
مصونات الزوال الصفات على قسمين صفات
ذات وهي قديمة بالاتفاق كالعلم والكلام وصفات
الافعال كالخلق والتزيق اختلف فيها فذهب
الخليفة انها قديمة ومذهب الاشاعرة انها حادثة
قلت والنزاع عند التحقيق يزول خافهمه
سمي الله شيئاً لا كاشياً وذاتاً عن جهات الست
حال مذهب اهل السنة ان الله يوصف
بانه شيئاً وكذا بكل ما ورد به الشرع خلافاً
للجهمي حيث قال لا يوصف بانه شيء ولا بكل
ما شاركه المتحاول في اطلاقه تنبيه حقيقة
تغ مخالفة لسائر الحقايق عند اهل التحقيق
كما صفتة مخالفة لسائر الصفات خلافاً للكثير
نكتة الذات عند المتكلمين الحقيقة قال

ابن الحشام لا تعرف اهل اللغة ذلك بل هي بمعنى صاحب
قلت لم يجوز ان يكون منقولا اصطلاحيا ولا فساد
فيه حيث ذكرنا بالنسبة الى الاطلاق حيث قال اسماؤه
توقيفيه وليس الاسم غير المسمي لذي اهل البصرة خيال
اختلف في هذه المسئلة على مذهب ائمة هاهنا ^{ان اسم عين}
المسمي والشيئية وثانيهما ولا غير قلت وكان بعض
مشايخي يقول عجيبا من العقلاء حيث اختلفوا في
هذه المسئلة وما ان جوهر زني وجسم ولا كل
وبعض ذواشغال اشار الى بعض هذه الى بعض
الصفات السلبية منها سلب الجوهرية والجرمية
والكلية والجزئية وغير ذلك من لوازم الممكنات
اذ هي على واجب الوجود مسته فافهمه فرع حد
الجوهر متجز لا يقبل القسمة وحد الجسم متجز يقبل
القسمة وفي الاذهان حق كون جزء بلا وصف
المتجزى يا ابن خال مذهب اهل السنة ثبوت
الجزء الذي لا يتجزى خلافا للفلاسفة والمراد
انه متجز لا يقبل القسمة لا بالفك ولا بالطبع
ولا بالوهم وهو الذي يسمونه ويعبرون عنه
بالقطعة وما القران مخلوقات تعالى كلام
الرب

الرب عن جنس المقالي القران كلام الله عز
وجل والتفق اهل الملة على انه تقر متكلم ثم اختلفوا
فذهب اهل الحق الى ان كلامه تعالى يعني قديم
بذاته ليس بحرف ولا صوت وذهب الباكون
الى انه تعالى متكلم بالحرف والصوت ثم
اختلفوا الحنابلة فذهب الحنابلة الى انها قديمة
قائمة بذاته وذهب المعتزلة الى انها حادث
قائمة بغير ذاتة تعز كلامه وذهب طائفة روية
الى انها حادث قائمة بذاته تعز كلامه فرع
روى بن السند عن الربيع عن احمد رضي الله عنه ان
رجلا قال اصل خلف من يشرب الخمر فقال لا فقال اخلص خلف
من يقول بخلق القران فقال سبحان الله انها عن
رسلم وتسا لي عن كافر ورب العرش فوق العرش
ولكن بلا وصف الثكن واتصال مذهب اهل
الحق ان الله تعالى ليس من جهة ولا مكان وقالوا
في قوله الرحمن على العرش استوى المراد منه استوي
وفي المثال نظر قال الشاعر قد استوي شر على
العراق بغير سيف ودم مهراق وان العرش
بمعنى الملك فانه رد كذلك وذهب الكرامية

والملائكة الولد يطلق على الذكر والانثى حقيقة ويطلق
على ولد الابن لكن منهم من يقول حقيقة ومنهم من يقول
بجازا كذا عن ابن جرير كل ذي عوت ونصر تفرد ذو الجلال
وذا العالي في هذا البيت ردة على النصاري والثنوية
وعبدية الاوثان وكان هؤلاء يعبدون الكواكب
ثم اتخذوا الظل على صورته فافادة وذو اسم
بمعنى صاحب لا يضاف الا الى الاسماء الاجناس
ولا يضاف الى الاسماء المفردة وهل هو ابلغ من
صاحب او العكس ذهب التسهيل الى الاول وهو
الحق بدليل اضافته الى الله تعالى حيث الخلق
طرا ثم يحى فيجزيهم عنه وفق الخصال شر
تخريب العالم حق واعادته كذلك عند اهل
الحق وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الى انكاره
وذهب بعض اهل السنة الى اثباته بمعنى جمع ما تفرق
لا بمعنى اعادة المعدم وهذا التفصيل محله عند
قوله واعادته كذلك وقوله لا بمعنى المعدم هو غير
الاول وذهب اهل السنة الى اثباته بمعنى جمع ما تفرق لا
بمعنى اعادة المعدم تنبيه على الموت قيل هو
عدمه الحياة وهو عند الاطباء وفوق العادية وقيل

والمجسمة الى اثبات الجهة صرح ابن التيمي للرحمن
وجها فصن عن ذلك اصناف اهل شرابه تعالى
لا يشبهه شيء من خلقه خلافا للمنسوبة فانهم لا
ما قدره الله حق قدره دليل اهل السنة قوله تعالى
ليس كمثل شيء نكتة الرحمن اسم مختص بالله تعالى
يستعمل في غيره فان قلت قد اطلق في قوله ابن خزيمة
على سلمه الكذب رحمن اليمامة وقول شاعرهم وانت
غيث الوري لانك رحمانا قلت فالاول اصنافه
والثاني دعاء المختص للمعرف بالالف واللام دون
غيره وما جا جواب الزمخشري فانه من باب نعمتهم
فغير مستقيم ولا يعضى على الديان وقت وازمان
بحال الله تعالى ليس بزمان بل هو منزله عن ذلك
اد لو كان كذلك للزم ان يكون حلا في شيء من
المواد تنبيه الزمان حده الان السبيل
وقيل مقدار حركة الفلك العظيم واختلف العلماء
فيه فقل جوه وقيل عرض يستفنى الهي
عن نساء واولاد اناث ورجال هذا البيت
مسوق للردة على النصاري وغيرهم في اثبات
الزوجة والابن والبنات من مريم وعيسى
والملائكة

فناء الحوارة الفررية لاهل الجن جهنم ونعمة الكفار
ادراك النكال يشير الى حالتي المجازاة لاهل السبغ
الطاعة والتعذيب لاهل الشقاوة وكل ذلك
تفضل وعدل لا يجب على الله تعري شيء خلافا للمعتزلة
تنبيه يقال في الجنة درجات وفي النار درجات نكتة
هل الجنة والنار مخلوقتان الآن ام لا فيه خلاف
والاول هو الحق وهذا الجنة في الارض ام في السماء
فيه خلاف والحق ان الحق الجنة في السماء وان النار
في الارض صبر اراه المومنون بغير كيف وادراك
وضرب من مثال شر مذهب اهل السنة انه يري
يري ويؤري في الدار الاخرة كما ثبت في الاحاديث
الصحيحة ومذهب المعتزلة انه تعالى يري ولا يري
تذنب قال اشياخي الفحشي ما للمعتزلة مسلمات
هذه وقد قلت في نسبة الثانية اليهم نظر فيسوت
نعم اذ اراوه في اخر ان اهل الاعتزال يشير الى
ان الانواع النعيم دنيا واخري في بعض جنب الله
تقارن لك بالنسبة الى الكبير العظيم بل اقل ومات
اصح ذوا فراض على الهادي المقدس ذي تعالى
مذهب اهل السنة ان الاصح للعبد ليس بواجب
وذهب

وذهب يشير منهم الى الوجوب رعاية المصلحة
لا وجوب الاصح وفرض لازم تصديق رسل الله
واملاك كرام بالتوال يجب تصديق كل رسول وكل
ملك فيما جاء به عن الله يجب الايمان بذلك
تنبيه بين الرسول والنبى عموم وخصوص مطلقا
والنبى اعم مطلقا وختم الرسل بالصدر المعلى نبى
هاشمي ذي كال نبيا محمد صلى الله عليه وسلم اخر
الانبياء وخاتمهم وقال عليه السلام لا نبى بعدي
فرع النبى فيه لغتان الهمز وتركه وهو ماخوذ
من الاخبار او الارتفاع قلت الاولى منها الاول
امام الانبياء بلا اختلاف وتاج الاصفياء بلا اختلال
اعلم ان نبيا محمد صلى الله عليه وسلم خير الخلق
قال عليه السلام انا خير ولد آدم واخبر وهو افضل
من خواص الملائكة خلافا للمعتزلة ومن الاولياء
خلافا لبعض الصوئية تنبيه البشر ثلاثة اقسام
الاول كامل مكامل وهم الانبياء الثاني كامل غير مكامل
وهم الاولياء الثالث لا اولادهم من عداهم وبقا
شرعه في كل وقت الى يوم القيامة ذي ارتحالي يشير
الى شريعته صلى الله عليه وسلم نسخة غير منسوخة

وحق امر معراج وصدق فيه نص اخبار عوالي سر
المعراج روحاني وجسماني كلاهما حق خلافا لمن
انكار تلك تنبيه المذهب الممكنة في المسئلة
خمسة اثباتها وانكارها اثبات الجسمانية فقط
اثبات الروحانية فقط الوقف وان الانبياء
ليامان عن العصيات عمدا وانزال يشير في
البيت الى ان المعصية ضد الطاعة والانبياء
معصومون من الكباير والصغار عمدا وسهوا
خلافا لما تردية في سهوا الصغار كنكته يقال
للا نبي معصومون وللا وليا محفوظون وما
كانت نبي قط انثى ولا عبد وشخص ذوا فتعار
يشير في البيت الى ان مذهب اهلا التحقيق ان
الذكورة شرط للنبوّة خلافا للاشعري ثم قال
القرطبي ومن الشرايط ايضا الحرية لان الرقية
اثر الكفر ووقوع الكذب لعدم الوثوق بقوله
فرع وقع الاطلاق في نبوة نسوة وهن حوي
وامم موسى وسارة ومريم اوسيد بنت مزحم
امراء فرعون وهاجر قال الحافظ الجلال
السيوطي رحمة الله عليه تفرتباء حوي وامم
موسى

موسى وسارة ومريم اسيد بها جرحتم الله عليه
بهذا بقول الاشعري وخلافه هو المجتبي فاصفظة
وامم اعلم وذو القرنين لم يعرف نبيا كذا اللقان
فازرع عن جدال وشارف هذا البيت الى انهم اختلفوا
في نبوة الاسكندر فقيل ليس نبيا بل ملك مؤمن
عادل والحق قال مقاتل هو نبيا واختلف في لقمان
فقيل نبيا وقيل لا بل ولي مؤمن والحق تنبيهات
الاول قال المفسرون ملك الدنيا شرقا وغربا
مؤمنات سليمان م وذو القرنين وكافران بخت نصر
والفرد بن كنعان الثاني لقمان حكم تليز لاف
نبي عليهم الصلاة والسلام الثالث الاسكندر وهما
اثنا رومي وهو صاحب الخضر ويوناني وهو
صاحب ارسطو او محل النزاع الاول وعيسى سوف
يأتي ثم لدجال شقي ذي خيال يشير المص في هذه
البيت الى خروج الدجال ونزول عيسى ووقتل
الدجال والايمان بكل ذلك واجب فكنه غالب هو
ما ورد في القرآن ذكر عيسى فيه نسبة الى امة في
الحكمة في ذلك قلت الحكمة ابطال الادعية النصاري
من النسبة الى الاب كرامات الولي بداردنيا

بهاكون فهم اهل التوال اشار المص في هذا البيت
الى ان مذهب الحق اثبات كرامات الاولياء خلافا
للمعتزلة والظاهرية مطلقا والاستاد ابي اسحاق
الافغانى عند التحدى لها حكاية قدم على عمر رضي
الله عنه شخص فقال له ما اسمك قال شهاب
فقال ابن من قال فمرة قال من اي القبيلة قال من
حرة قال ابن تكن قال في ذات لظي قاله او الحق
اهلك فقد احترقوا فكان ذلك وللصديق
رجحان جلي • على الاصحاب من غير احتمال
• في هذا البيت الى ان الحق ان افضل الصحابة
هو ابي بكر رضي الله عنه وهو الخليفة
بعد النبي صلى الله عليه وسلم • وللغاروق
رجحان وفضل على عثمان ذو النورين على و
ذو النورين حقا كان خيرا من الكرار في صف القتال
والكرار فضل بعد هذا على الاغيار طر الا تبالي
يشر في هذا الى ان افضل البشر بعد الانبياء
ابوبكر رضي الله عنه ثم عمر ثم عثمان بعدهما
ثم علي خلافا للروافض وبين الاخلاف في علي
عثمان والحق ما تقدم فرج يجوز ان يقال
يا خليفة

يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم واما يا
يا خليفة ففيه مذهبان والحق الجواز وعن ابي
بكر رضي الله عنه انه كان نهى عن ذلك وللصديقة
الرجحان على الزهراء في بعض النصال يشير في هذا
البيت الى انهم اختلفوا في التفضيل بين عائشة و
فاطمة على مذهب ثلاثة والاولي الوقف ولم يلحق
يزيد بعد موت سوي المكثار في الاعراض غالي
يشير في هذا البيت الى ان مذهب اهل السنة انه
لا يجوز لعن الظالم والفاسق وذهب غيرهم الى الجواز
وقال اشياخي يجوز لعنه معينا بل في وجهه لطيفة
هذا الخلاف مبني على مرتكب الكبيرة هل يكفر ام لا فذهب
اهل السنة لا يكفر ومذهب الخوارج ومذهب
المعتزلة بين منزلتين وايمان المقلد ذو اعتبار
لانواع الدلائل كالنصال اشار في هذا البيت الى
ان مذهب الاشعري والقاضي ان ايمان المقلد
غير معتبر خلافا للظاهرية السادة الحنفية
تزيين التقليد قبول قول الغير بلا دليل وقيل
قبول النصارى القائل وانت لا تدري من اين قاله
وما عذر لذي عقل بجهل بخلاف الاسافل

والاعالي يتيسر بهذا الى ان الجهل يوجب المعرفة
عليه مع البلوغ والعقل عذر عند الشافعية
خلافا للمعتزلة والخليفة تنبيه الجهل ضد العلم
معرفة المعلوم على هويته وحذ الجهل تصور المعلوم
على خلاف ما هو به وقيل انتفاء العلم بالمقصود
وما ايمان شخص حال باس بمقبول لفقد الامثال
ايمان الكافر اذا راي موضعه من النار غير
مقبول وتوبة العاصي في تلك الحالة غير مقبولة
فان قلت ما الفرق استجار حكم الايمان نكته
الايمان حده تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في
كل ما علم بحجته من الدين بالضرورة وما افعال
خير في حساب من الايمان مفروض الوصال
اختلف العلماء في ان الاعمال وهي العبادة هل تدخل
في مسمى الايمان او لا فمذهب الشافعي انها تدخل
ومذهب الخليفة انها تدخل قلت النزاع في المسئلة
لفظي ولا يصح بكفر واداد بقر او بقتل واختزال
وما مقتول مقطوع الاجل بلا ريب يا اهل المال
يشير بهذا البيت الى ان مذهب اهل السنة ان
مركب الكبيرة لا يكون مرتدا ومذهب الخوارج
انه

انه يخرج بذلك عن الايمان ويدخل في الكفر فرج
الاحتزال الانقطاع وهو اعم من الغصب والسرقة
والقهر اعم من ان يكون على رتا او غيره ومن ينوي
ارداد بعد دهر يصير عن دين حق ذا انسال
من ينوي بعدمدة الكفر كفر لانه رضي به والرضي
بالكفر كفر ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع رد دين
باعتقال اختلفوا في التلفظ بالكفر من غير اعتقاد
ولا كراه فبقيل يكفر بذلك وقيل لا فلو كان عن كراه
فلا كفر اتفاقا ولا يحكم بكفر حال سكر بما يهدي ويلغا
بارتحال يشير الى ان السكران اذا تكلم بلفظة الكفر
في تلك الحال لا يحكم بكفره وما المعلوم مرثيا
شيا الفقه لاح في عين الهلال اشتمل هذا البيت على
قاعدتين الاولى ان الله عز وجل هل يري المعلوم
ام لا فمذهب ما تريدية والمعتزلة الاول ومذهب
الشافعية الثاني ورايت بعض النسخ مذهب
اهل السنة الاول ومذهب المعتزلة الثاني الثانية
ان المعلوم هل هو شئ او لا فمذهب اهل السنة
الثاني ومذهب المعتزلة وغير ان الكون لا كشي
مع التكوين خذه لا كتحال مذهب اهل السنة

ان التكوين اذا السبب غير المسبب ومذهب
المعتزلة انها شئ واحد تنبيه التكوين الاليجاد
والكون الموجود وفي الاذهان حق كون جزء
بلا وصف التجزي يا ابن خالي مذهب اهل
السنة ثبوت الجزء الذي لا يتجزى خلافا للفلاسفة
والمراد به متجز لا يقبل القسمة لا بالذك ولا بالعرض
والمشهور ولا بالوهم والسمت رزق مثل حل وان يكره
مقال كل قالي مذهب اهل السنة ان الحرام من الرزق
خلافا للمعتزلة تنبيه هذا الخلاف مبني على ان
الرزق هل من شرطه ان يكون مملوكا ولا وفي
الاحداث عن توحيد ربي سيلي كل شخص بالسؤال
يشير الى ان السؤال منكر وكبر حق يجب الايمان به
اجمع عليه اهل السنة خلافا للجهمية وبعض
المعتزلة وللکفار والفساق يفضى عذاب القبر
من سوء الفعل عذاب القبر حق يجب الايمان به
خلافا للمعتزلة نكتة الفعل بالكسر للشر وبالفتح
للخير حساب الناس بعد الموت حق فكونوا
بالتحزم عن وبال ويعطي الكتب بعضها خوييني
وبعضا نحو ظهر والشمال اشافه هذين البيتين
الي

الي ان الحساب واعطا الكتب باليمين واليسار ووراء
الظهر يجب الايمان به وحق وزن اعمال وجري على متن
الصراط بلا اهتبال يشير بهذا الى وزن الاعمال ونصب
الصراط حق واجب الايمان به تنبيه المتن لفظة وحط
الشئ وفي اصطلاح المحدثين ينتمي اليه غاية السند
من الكلام ومن جوز شاعة اهل خير لاصحاب الكبار
كالجمال اشار بهذا البيت الى ان اهل السنة ان
شاعة النبي صلى الله عليه وسلم لاهل الكبار حق يجب الايمان به
خلافا للمعتزلة تنبيه الناس على قسمين مؤمن وكافر الكفار
في النار اجماعا والمؤمنون على قسمين طابع وعاصيه فالطابع
في الجنة اجمالا والعاصيه على قسمين تائب وغير تائب والتائب
في الجنة اجماعا وغير التائب في مشيئة الله تعالى والدعوات
تأثير بليغ وقد ينفيه اصحاب الضلال يشير بهذا الى
ان مذهب اهل السنة الايمان بتأثير الدعاء فقال
صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل خلافا
للمعتزلة ودنيانا حديث والهيولي عديم الكون سمع
باجترال مراد المص ان ثبت حدوث العالم وهو الحق
الذي عليه الملل الحق خلافا للفلاسفة واشتات حديث
طينة العالم وهو الهيولي تنبيه المراد في البيت

بالدنيا العالم وحد العالم كل موجود سوى الله
تعالى للجنات والنيران كون عليها من احوال بحال
مذهب السنة الحق ان الجنة والنار مخلوقتان لا
يمرض خلافا للمعتزلة ولا يفني الجحيم ولا الجنات و
ما اهلها اهل انتقال مذهب اهل السنة ان
الجنة والنار مخلوقتان لا يعرض لهما الفناء
خلافا للمجهرية وذو الايمان ولا يبقى مقيما بشئ
الذي في دار اشتغال مذهب اهل السنة
ان صاحب الكبيرة لا يخلد في النار خلافا للمعتزلة
والمخارج لقد ايسر للتوحيد نظما بديع الشكل
كالشعر الحلال التوحيد في الشريك والنظم المراد
منه المنظوم وهو الكلام المختصر الموزون
على سبيل القصد والبديع هو الغريب في صورته
والشكل هو الهيئة والشعر عند الحكماء
قوة في النفس تتأقظ عنها الاشياء من غير
استعانة بغريزة ولا روح يلى القلب كالبشرى
بروح ويحيى الروح كالما الزلال القلب المراد به
الشكل الصوري الطيفة القائمة به وهي البصر
والبشرى البشارة والروح بفتح الراء الراحة
وبالضم

وبالضم جوهر نوراني له سر بان في البدرت
كسر بان ماء الورد في الورد والزال هو الماء
العذب الصافي الذي لا يخلطه شئ فحوضوا
فيه حفظا واعتقادا تناولوا احسن اوصاف
الامالي الخوض الشروع والاعتقاد جزم القلب
وربط على الشئ واصناف الامالي انواع المراد
وكونوا عون هذا العبد دهر بذكر الخير
في حال ابترهالي لعل الله يعفو عنه فضلا
ويعطي السعادة في المال واني الحق ادعوا اليه
وسعي لمن بالخير يوما قد دعا نبي المراد بالعون
المعين وهو المساعد وهذا اسم اشارة
بشاربه الى الحاضر او من في حكمه والدرهم
اسم من اسما الزمان وورد مر فوعا لا تبو
الزهر فان الله تعالى هو الدهر والابترها التضرع
والدعا طلب الفل من العالي وكل
لعموم في الافراد على سبيل الاستفراق و
والافراد والعفو الصفي وترك المؤاخذه والمال
والعاقبة والمخوف والحق هنا هداية
نقا والله اعلم بالصواب والحمد لله وحده
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم